



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران

بخش دیجیتال

نام کتاب: مجموع (۱) اصل ۳۷، ۲ (۲)

مؤلف: —

۳۳۹ مکتوب

شماره کتاب:

۲۰ × ۱۳

اندازه:

مهر ۱۲۸۹

تاریخ تصویربرداری:







لیکته شریفین مایل دی نه یین این درک بانه، دانشکده معقوله تحت نمرة ۲۹۱۲ ب ق ۲۲۸  
تاب ۲۳۹ مرجع است،

مایل برک ۲۸۸ - ۸۹ ب



۳۳۹

کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران

از مجموعه نسخه های خطی اهدائی

سید محمد مشکوة

۳۳۹ قفسه

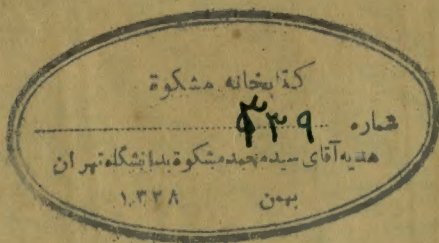
اسکن شد  
تاریخ: ۲۸/۱۰/۱۳۸۸



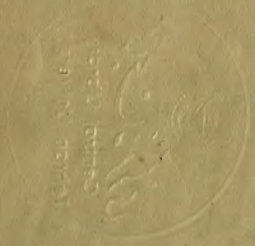
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

مكتبة  
المجلس





۲۰۴۱۳





۴۵

مربع ۱۲ = ۱۴۴  
و ۱۲ = ۱۲



















[illegible][illegible]







[illegible]



على كل من كان له  
وذلك ان يكون له  
ويجب ان يكون له  
من كل من كان له  
المساواة في كل من كان له  
في كل من كان له  
على او غيره  
معامل ما كان له  
والثالث ان يكون له  
على الاضافات  
اصحاب النوع الاضافي  
ان النسبة  
التي هي قوله  
وب ر الحرف  
اي وحده كانت  
الاربع عشرة  
فان ليست  
هذه النسبة  
كل كانت  
مكون له  
كجه متوسط  
ويجب قوله  
عند المتوسط  
انواعه  
الاضافي  
اسم الاضافي  
او حده  
والفارق  
وما على ذلك  
انواعه  
الاضافي  
او حده  
والفارق  
وما على ذلك

على كل من كان له  
وذلك ان يكون له  
ويجب ان يكون له  
من كل من كان له  
المساواة في كل من كان له  
في كل من كان له  
على او غيره  
معامل ما كان له  
والثالث ان يكون له  
على الاضافات  
اصحاب النوع الاضافي  
ان النسبة  
التي هي قوله  
وب ر الحرف  
اي وحده كانت  
الاربع عشرة  
فان ليست  
هذه النسبة  
كل كانت  
مكون له  
كجه متوسط  
ويجب قوله  
عند المتوسط  
انواعه  
الاضافي  
اسم الاضافي  
او حده  
والفارق  
وما على ذلك  
انواعه  
الاضافي  
او حده  
والفارق  
وما على ذلك















فصل في بيان حقيقة العلم  
 العلم هو إدراك حقيقة الأشياء وبيانها  
 وهو من أنواع المعرفة  
 والمعرفة هي إدراك الشيء بحقيقته  
 وهي من أنواع العلم  
 والعلم هو إدراك حقيقة الأشياء وبيانها  
 وهو من أنواع المعرفة  
 والمعرفة هي إدراك الشيء بحقيقته  
 وهي من أنواع العلم

[illegible]











[illegible][illegible]



[illegible][illegible]







[illegible]

على هذا فليس  
 بالوجه الا ان يقال  
 شئ من هذه الموجودات  
 ولكن عندنا ان  
 الى وجودها  
 كانت احدى  
 اوكل واحد منها  
 منها بالوجه  
 واحد منها  
 الى الا فوجد  
 محمول على  
 يكون محمول  
 ولكن ان كان  
 قوامها  
 وان لم يكن  
 بالموجود  
 ان ما ذكره  
 معقول مع  
 لا محمول  
 شئ من  
 على السبيل  
 على السبيل  
 الترتيب  
 لانها  
 او محمول  
 الترتيب  
 الترتيب  
 فافهم  
 اربعة  
 الموضوع  
 موضوع  
 بالموجود  
 زيد  
 فافهم

بحث عدم  
 ابو ذر  
 الا  
 الترتيب  
 الترتيب  
 الترتيب



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]











بالانحداره  
 كان الاصل من الدارين منهم  
 كانت الامم منهم فان كان في الاطراف منهم  
 من كان في اوسط بلادهم فان كان في الاطراف منهم  
 ان تجالطوا فارجعهم الى ارضهم فليطو فليطو فليطو  
 فانهم اذا جالطوا احاح اولئك السجلو المغيرة فليطو  
 مولاه فليطو الا انهم اذا جالطوا احاح اولئك السجلو المغيرة  
 اولئك فاذا اكثر سماعهم من بلادهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 من غير ان لوخذ عنهم اللعده من بلادهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 الا انهم اذا جالطوا احاح اولئك السجلو المغيرة  
 ذلك من بين امصارهم بعد الكوفة والبصرة من ارضهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 سكان البربار من كان في اوسط بلادهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 فان اولادهم من كان في اوسط بلادهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 لغيرهم من الامم مطعون على عداوتهم احاح اولئك السجلو المغيرة  
 واهل الشام واهل مصر فوجدوا الفاطميين احاح اولئك السجلو المغيرة  
 الفاطميين احاح اولئك السجلو المغيرة احاح اولئك السجلو المغيرة

والقوانين فموجب  
حسب مقتضاها فموجب  
عند ذلك أخذت من  
من خروجه الفاظ لم يطقوا  
المبدأ الفاظ من الفاظهم  
معان اخر غير ما كيف  
فكلم الاول هو ليس القواني  
الاول هو في هذا المبدأ  
قانون من هذا المبدأ  
اسما خصصوا عند ذلك  
ذلك خطو علم الترتيب  
عنها ويكنز العلم  
والا لفاظ الاول  
كانت تدل عليها  
وردتها وصنع علم  
المعاني الترتيب  
احصاء اجود استعمالها  
على الالفاظ الترتيب  
لها بعد ذلك  
الطرز والاشياء  
وقد لا يمنع  
وهو الصانع الترتيب  
موسم والاصح  
مخطط







وضع الكون  
فمن الاقدار على وجه  
مصر على اجود تصورهم المصنوع  
وكان حجة السادة على حجة  
في نوع العادة على حجة  
سبلها على اجود تصورهم المصنوع  
في من الضغائن والاضاف اليها الطرق  
فقد حصلت العلة التي علم الجود او اذ اخذت  
ذلك قوم بلون لا يمكن ان ينفصل  
ولكن في السبيل عنها لم ينفصل  
فان ادم مع ذلك قوم السبيل عنها لم ينفصل  
فما صرح بجعل من ذلك صنعة ما  
احد الكلام الاقوة بغير ذلك  
ما صرح في الله فيكون خطيب في  
المسك كره في الله فيكون خطيب في  
فظهر في الله فيكون خطيب في  
والرئيس الذي اقتضا كانت  
كانت بعد لصح ارادوا خطيب  
او في الكون ارادوا خطيب  
فما صرح بجعل من ذلك صنعة ما  
احد الكلام الاقوة بغير ذلك  
ما صرح في الله فيكون خطيب في  
المسك كره في الله فيكون خطيب في  
فظهر في الله فيكون خطيب في  
والرئيس الذي اقتضا كانت  
كانت بعد لصح ارادوا خطيب  
او في الكون ارادوا خطيب

لما

عنه الحق والكون  
لما كانت في الاقدار على وجه  
فما صرح بجعل من ذلك صنعة ما  
احد الكلام الاقوة بغير ذلك  
ما صرح في الله فيكون خطيب في  
المسك كره في الله فيكون خطيب في  
فظهر في الله فيكون خطيب في  
والرئيس الذي اقتضا كانت  
كانت بعد لصح ارادوا خطيب  
او في الكون ارادوا خطيب  
فما صرح بجعل من ذلك صنعة ما  
احد الكلام الاقوة بغير ذلك  
ما صرح في الله فيكون خطيب في  
المسك كره في الله فيكون خطيب في  
فظهر في الله فيكون خطيب في  
والرئيس الذي اقتضا كانت  
كانت بعد لصح ارادوا خطيب  
او في الكون ارادوا خطيب

لما كانت في الاقدار على وجه























خارجا عن ذاته كالتبني  
 به بقاء غرض ذلك  
 كل واحد من هذه التلويح  
 ما هو الشيء  
 في الصورة والالتفات  
 في النفس ولغيره  
 التلويح فان النوع  
 قوله اذا اعتقد  
 النفس كالتلويح  
 خارج عن ذات الشيء  
 عن هبة او غير هبة  
 ليس بها قوام  
 او غير هبة  
 ذاته وهي  
 اللطيف والشرير  
 هذه العبد عن ذاته  
 بعضها كسرك  
 لفظ مفرد علم انه  
 وحسين والد  
 محسن بن  
 علي بن  
 ذلك

والصورة

والصورة  
 وانما الصورة  
 فان ان لم يعرف ذلك النوع  
 والصورة كالتصور  
 في الصورة والالتفات  
 في النفس ولغيره  
 التلويح فان النوع  
 قوله اذا اعتقد  
 النفس كالتلويح  
 خارج عن ذات الشيء  
 عن هبة او غير هبة  
 ليس بها قوام  
 او غير هبة  
 ذاته وهي  
 اللطيف والشرير  
 هذه العبد عن ذاته  
 بعضها كسرك  
 لفظ مفرد علم انه  
 وحسين والد  
 محسن بن  
 علي بن  
 ذلك



















لو كانت خارجة عن المصنف  
عما كان كذا في الفقه من  
الانواع العشرة فان الشك في بعضها  
فرداته ما هو ذاته او جزاؤه او ان كان  
معه غير من الصنف قد يمتنع من ان يكون  
لغيره من الصنف احد من بعض الصنف  
بعض من الصنف من غير ان يكون  
منه النوع المستلحق او اطلق وهو  
انه حيوان ناطق والذي قد يمتنع من ان يكون  
اجتبى به هذه والذوق في جنس واحد او  
وكان القول باسره حد اوله هو ان لا يكون  
الا ان في اي حيوان او ان يكون من النوع  
اجتبى به هذه والذوق في جنس واحد او  
كجاب به انما بعد اجاب انما بعد اجاب  
ما هو غير ان حرف الالف في  
عن غيره فان الالف في  
ليس يحتاج الى الالف في  
ومنه العنق لم يكن انما كان  
تمت وافق الى ان كان  
سره ذلك النوع عن غيره بل  
استلحق البعض لا بالذات ولا  
شك ان هناك غيره بل يحصل  
واضح ان هناك غيره بل يحصل  
تخوف من ان يكون ذلك النوع  
سواء كان ذلك النوع  
العارض من بعض الصنف  
وقد ورد في بعض  
ما هو

الز

الشيء مما قد ذكره  
بما سافرنا في ذلك  
فصل في البسبب في هذا العارض  
وهو ان يكون من جنس واحد  
العلم كما هو من جنس واحد  
الشيء من جنس واحد  
ممنوع من جنس واحد  
يكون ذلك جنس واحد  
والمورد الكمال في النوع  
فانما هو من جنس واحد  
ذلك النوع من جنس واحد  
لن يحتاج الى حرف الالف  
ال سوال عن ذلك النوع  
ان ذلك النوع من جنس واحد  
بل كان ذلك النوع من جنس واحد  
من جنس واحد من جنس واحد  
ما هو ذلك النوع من جنس واحد  
لن يحتاج الى حرف الالف  
ان لفظ ان الالف في ذلك النوع  
بما هو ذلك النوع من جنس واحد  
الانواع العشرة  
فانما هو ذلك النوع من جنس واحد  
لن يحتاج الى حرف الالف  
ال سوال عن ذلك النوع  
ان ذلك النوع من جنس واحد  
بل كان ذلك النوع من جنس واحد  
من جنس واحد من جنس واحد  
ما هو ذلك النوع من جنس واحد  
لن يحتاج الى حرف الالف  
ان لفظ ان الالف في ذلك النوع  
بما هو ذلك النوع من جنس واحد  
الانواع العشرة  
فانما هو ذلك النوع من جنس واحد  
لن يحتاج الى حرف الالف

الانواع



















فصل في معرفة ما يوجب كونه  
باعتداله ما يوجب كونه  
مثل ان يطلب وجه الاور الذي  
لا صور فيه من غير ان يكون  
السماء عاروا او ان يكون  
او يقوم الشيطان في وجهه او  
عليه صوابا فان شئت اخذت  
اذ كان السوال عن كنهه فليس  
في كنهه ذلك كنه بل هو كنه  
ان من ذلك كنه بل هو كنه  
الاجرام و اجزائها كنه بل هو  
نوع و اما في اسما من نوع  
قال ارسطو كنه في كتاب المعرف  
ان كنه الكليات التي هي في  
متعار الا انواع و من الاسبق  
لن نوعها ما عدا ان كنه بل هو  
شئ فكل من كنه بل هو كنه بل هو  
الذي هو كنه بل هو كنه بل هو  
باعتداله من كنه بل هو كنه بل هو  
ذات كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
والمطوية كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو

بما يوجب  
اسم شئ هو ان لا يوجد  
وهي غير فلابد وجوده و قد  
هو ان لا يوجب كنه بل هو كنه بل هو  
الادارة الا في حيز المطوية من كنه بل هو كنه بل هو  
واما حرف ما فان المطوية من كنه بل هو كنه بل هو  
فذلك كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
في كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
اي و ليس في كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
جواب هذا الشئ الواحد السوال كنه بل هو كنه بل هو  
جاب به في جواب كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
قد يكون باس شئ ما كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
مكلم او ان كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
بمعنى كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
ليس في كتاب المعرف و قد يكون كنه بل هو كنه بل هو  
موجب او ان كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
وفات العباد قد يكون كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
رأيت و اعطيت فله كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
الساكنة او مع ما اعتقد ان الساكنة كنه بل هو كنه بل هو  
وكنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو كنه بل هو  
الساكنة او مع ما اعتقد ان الساكنة كنه بل هو كنه بل هو  
التي منها الحاطة و التي











هذا ما كان  
 كونه في كل حال  
 مثل قولهم قد علم  
 هو انفس من ذلك فاذا اخذت بيان ذلك في جواب  
 فالاول من ذلك فاذا اخذت بيان ذلك في جواب  
 بالارض من ذلك فاذا اخذت بيان ذلك في جواب  
 وفي مثل هذا النوع من الجواب  
 فان انفس من ذلك فاذا اخذت بيان ذلك في جواب  
 في جميع الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 ان لم يأت بالبيان في الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 فقط وفي الوفاة بالبيان في الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 من غير انفس السائل في الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 قوية في الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 من الصالحات العاكسة غير انفس السائل  
 جوابا عما جاء في قوله في جواب السؤال  
 ابتداءا عن السؤال في قوله في جواب السؤال  
 العلم انما هو من انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 صدق في انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 سلم وضع انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 الطال الوضع في قوله في جواب السؤال  
 حق بين انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 كسب في انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 لا وقت احد المتكلمين في قوله في جواب السؤال  
 المتكلمين في قوله في جواب السؤال  
 ولا

لم يأت في جواب  
 علم طلق جوابا  
 مما جاء في جواب  
 كسب في انفس السائل في قوله في جواب السؤال  
 لا وقت احد المتكلمين في قوله في جواب السؤال  
 المتكلمين في قوله في جواب السؤال  
 ولا



[illegible]

للمفصل  
 لان الشئ كان  
 المتعلق بالاشياء المتصلة  
 فوجدت قد استنبطت في كل ما فيها فوجدت  
 معجزات ذلك بقول ابن البرهان ان الشئ خارج  
 المتعلق بالاشياء المتصلة  
 فوجدت قد استنبطت في كل ما فيها فوجدت  
 معجزات ذلك بقول ابن البرهان ان الشئ خارج  
 المتعلق بالاشياء المتصلة  
 فوجدت قد استنبطت في كل ما فيها فوجدت  
 معجزات ذلك بقول ابن البرهان ان الشئ خارج

4











三

10















بسم الله الرحمن الرحيم



در این روزها



٥٩

١٤٠٠



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والعلم نوراً لا يطفى  
والعلم نوراً لا يطفى  
والعلم نوراً لا يطفى

والتقائه وان لم يكن له نصيب في العلم  
اربعه وسماهوا القدره والقدرة على العلم  
جمع الرسل والامم والاداء والاداء في العلم  
والشامل في العلم والاداء والاداء في العلم  
ابنه مشهوره في العلم والاداء والاداء في العلم  
سراسر العلم والاداء والاداء في العلم  
انزل في العلم والاداء والاداء في العلم  
وعلمه في العلم والاداء والاداء في العلم  
اصطلاح علم آتت به العلم والاداء في العلم  
ووجه العلم والاداء والاداء في العلم  
ان العلم والاداء والاداء في العلم  
سان سعدان وسان سعدان وسان سعدان  
كاتبه والمعلم والمعلم والمعلم  
اصطلاح كتب وسان سعدان وسان سعدان  
ناجده است اورا از ادب كتب وسان سعدان  
ادب كتب وسان سعدان وسان سعدان  
اندر علم وسان سعدان وسان سعدان  
فصل در علم وسان سعدان وسان سعدان  
اندر الكفره وسان سعدان وسان سعدان  
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم











[illegible][illegible]











كمال الله  
 او هو قائل  
 ان الله تعالى ان يفتي بغيره  
 الاصل سلطان الحق والحق ما يتبعه  
 رزق الله حرا والحق ما يتبعه  
 من الاتصال والا فاما ما كان من اتصاله  
 هو انما يتصل اما انما كان من اتصاله  
 ولم يتصل بالحق وانما كان من اتصاله  
 بل انما كان من الاتصال انما كان من اتصاله  
 جاء الثابت ان يبق انما كان من اتصاله  
 سلطان وفاد كمال الانا في اتصاله  
 ان يكون المس بغيره كمال الانا في اتصاله  
 فاذن لا بد من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 فوضوحه او قبحه كمال الانا في اتصاله  
 وجوده انما كان من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 والقوة كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 سلمه وهداه كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 محمودا انما كان من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 الاول والاخر كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 ان يكون كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله

وسال  
 السجل سلطان الحق  
 عام المس بغيره كمال الانا في اتصاله  
 حال رزق الله حرا والحق ما يتبعه  
 من الاتصال والا فاما ما كان من اتصاله  
 هو انما يتصل اما انما كان من اتصاله  
 ولم يتصل بالحق وانما كان من اتصاله  
 بل انما كان من الاتصال انما كان من اتصاله  
 جاء الثابت ان يبق انما كان من اتصاله  
 سلطان وفاد كمال الانا في اتصاله  
 ان يكون المس بغيره كمال الانا في اتصاله  
 فاذن لا بد من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 فوضوحه او قبحه كمال الانا في اتصاله  
 وجوده انما كان من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 والقوة كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 سلمه وهداه كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 محمودا انما كان من اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 الاول والاخر كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله  
 ان يكون كمال الانا في اتصاله كمال الانا في اتصاله







[illegible][illegible]



[illegible]

وعد الربود الفاضل المحرم الدين خان و محمد نور  
ومرابطا معكم في الاسطول البري والبحري

[illegible]



















ثم استدل على ان جميع في الدنيا المولى لا اعظم من كمال الله عند النفا والقاشاني  
 الله لا اله الا هو القوم  
 انما هو الذي لا يعلم من كماله ولا اله الا هو  
 من علم ان الله لا يعلم من كماله ولا اله الا هو  
 الا حده من جميع الصفات والصفات الموجودة في كل واحد من هذه الصفات لا اله الا هو  
 وذلك لان اسم الذات الموجود في كل واحد من هذه الصفات لا اله الا هو  
 التي عنها باعتبار الوجود لا اله الا هو في هذه الصفات لا اله الا هو  
 هو احد احد اسم لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ولا يوجد سواه بل هو الواحد المتعبد في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ما الجب الى الجب الاول وحده باعتبار الوجود لا اله الا هو  
 يكون جملته لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 الى الحق المطل الذي هو عين الله واما ما ذكره من الصفات لا اله الا هو  
 من كل شيء لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 والساكن كما هو ان جلاله في جميع الصفات لا اله الا هو  
 الطبيعة بالجلال الذي هو عين الله في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ثم ذلك وكيف يعرف الذات اذ كانت مبدء النعم في جميع الصفات لا اله الا هو  
 لما كانت كون جبره من الذات اذ كانت مبدء النعم في جميع الصفات لا اله الا هو  
 بعد النطق اذ لا محالة فهو بان الذي القوم وانما الى الصفات لا اله الا هو  
 وما في الارض من الروحانيات وما في الارض من الجاهليين  
 بقية الكل في انواع  
 الصفات

في كل شيء لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 والساكن كما هو ان جلاله في جميع الصفات لا اله الا هو  
 الطبيعة بالجلال الذي هو عين الله في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ثم ذلك وكيف يعرف الذات اذ كانت مبدء النعم في جميع الصفات لا اله الا هو  
 لما كانت كون جبره من الذات اذ كانت مبدء النعم في جميع الصفات لا اله الا هو  
 بعد النطق اذ لا محالة فهو بان الذي القوم وانما الى الصفات لا اله الا هو  
 وما في الارض من الروحانيات وما في الارض من الجاهليين  
 بقية الكل في انواع  
 الصفات

الصفات ثم ان الى الافعال للخلق الذي هو الله الملك المالك اذ دل على انهم كل واحد منهم  
 في كل شيء لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 حب او الضيق بالذات لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 الاضاح لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 والقدر من الصفات لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 الذي ترجع من صفاتهم لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 معبود من صفاتهم لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 وكلهم كيف يعلم من صفاتهم لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ما من ايد بهم وما خلفهم لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 ما هو الله الملك المالك اذ دل على انهم كل واحد منهم  
 اذ لا يعلم الا الله الملك المالك اذ دل على انهم كل واحد منهم  
 من فضل الله الملك المالك اذ دل على انهم كل واحد منهم  
 ان في كل شيء لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 اي علم اذ الملك المالك اذ دل على انهم كل واحد منهم  
 سعة وعالمية ولهذا قال الحق في جميع الصفات لا اله الا هو  
 رحمه الله في جميع الصفات لا اله الا هو في جميع الصفات لا اله الا هو  
 وفاء الكل فيه لما سلب العلم عنهم بالكلية وان ثبت لهم كل المشية اذ لا اله الا هو  
 سلم على الذي سلب العلم عنهم بالكلية وان ثبت لهم كل المشية اذ لا اله الا هو  
 فالكرس هو العلم بالكلية وان ثبت لهم كل المشية اذ لا اله الا هو



































[illegible]

*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, written diagonally from top-left to bottom-right. The ink is dark brown or black on aged paper. The handwriting is cursive and compact, typical of historical legal or administrative documents. There are approximately 20-25 lines of text visible across the page.]*



















[illegible][illegible]







سیم الله جل جلاله  
 قال الله تعالى كنت  
 محضاً من محضات  
 الخلق كلى اعرف  
 ان اعم  
 جو محض بود  
 بود ولی در عین  
 عاقلانه ای  
 که او را نشناخته  
 آتای مجموع  
 وحی این سلسله  
 ای که کند  
 کون نه از  
 لایق لا الوهیب  
 در کون جامع  
 جامع بعد از  
 کائنات بر او  
 تا کنه نشناخته  
 و آدم قلب  
 تواند بود  
 معدوم باشد  
 بر وجهی  
 در وجهیت  
 آن بود که  
 حکمت این  
 بنیانت  
 بر همت  
 دیگر آنکه

و در این  
 مظهر در این  
 از این  
 نیست  
 می آید  
 و عالم  
 سادس  
 موجود است  
 و مظهر  
 بیایک  
 و بعد حصول  
 و توفیق  
 آدم عالم  
 حیات  
 بی شکست  
 لغت  
 و همت  
 او که  
 از روح  
 مانده  
 از وجه  
 جواب  
 که اول































[illegible][illegible]























[illegible]



















كان السكون  
الى سكونه من سكون  
مستقر من سكون  
فما هو سكونه  
كل واحد من سكونه  
جميع السكون  
الاعتبار  
المطابق  
الكثره  
الاعتبار  
ولا يلزم  
الوجود  
منه  
الترتيب  
وكيف  
الان  
الحال  
ان  
يشغل  
الى  
من  
رطب  
كلما  
الاعاد  
اظهاره  
انه  
والسكون  
الاعتبار  
وكلما  
سكون

كل واحد من سكونه  
الى سكونه من سكون  
مستقر من سكون  
فما هو سكونه  
كل واحد من سكونه  
جميع السكون  
الاعتبار  
المطابق  
الكثره  
الاعتبار  
ولا يلزم  
الوجود  
منه  
الترتيب  
وكيف  
الان  
الحال  
ان  
يشغل  
الى  
من  
رطب  
كلما  
الاعاد  
اظهاره  
انه  
والسكون  
الاعتبار  
وكلما  
سكون















[illegible][illegible]







[illegible][illegible]



[illegible]

مجلسه در روز دوشنبه ۱۲۰۳ قمری در محل اجتماع مدرسه علمیه در کماله

وذكر ان رادبافه بعضنا نحن  
عاقبه الامور بالها في الدنيا  
المواظف على ان العبد في الدنيا  
او لم يلد و ما لم يمت و ما لم يزل  
العلم والذم و الغنى والفقر  
الرجح والذل و انه يقول في الدنيا  
الاخرة و ثنائها انه يقول في الدنيا  
الاصح علم من في هذا العالم  
آوه علمه علم من في هذا العالم  
بذو الرضا في ذلك الحانم و السبح  
والله اعلم ان الشيطان في هذا  
وذلك العالم معول لا يملك في  
ولما اشتهت سمعت احد ائمة في  
ذكر اسم صديق رسول الله صلى  
عليه و آله و آله و آله و آله و آله  
على الطاهر و الباكي في هذا  
لعبد في الطريق اليه لا يملك في  
و يصل اليه في حبه و سدد في  
ان يستلذذ في دما و ذلك في  
على السلام مكتوب على فاف  
شي في الاول جهنم و جهنم في  
فعله و اول الراد ان لا يملك في  
الكل في جهنم و جهنم في  
الكل في جهنم و جهنم في  
الكل في جهنم و جهنم في



جميع الله الحكيم المجدد  
ربنا وامننا المجدد  
المجدد المجدد المجدد  
وسوف نوصي افرادنا بالعلم والفضل  
علم السبل في العلم والفضل  
ما قول اهل الفضل والفضل  
حول فضيلة العلم والفضل  
محمد الذي افاض الله عليه  
اربعين واثنى عشر كتاب العلم  
العلم والفضل والفضل  
في ايام دولته كمال العلم  
المجدد المجدد المجدد  
بمنه رب العلمين  
خير الله الخ لا اله الا الله  
اسلامه ويطي سبله  
في الملك المعلى  
والعلم والفضل  
صدد راسخ  
ابن الطائفة  
سنة خمس في اعظم  
في الاول من جمادى  
والاولاد والفضل  
علمه والفضل  
اعلم ان

اعلم ان  
لما علم المجدد  
من العلم والفضل  
ثم انما هو من العلم  
المراتب  
المجدد المجدد  
داود بن كمال  
اربعين عالم الكثرة  
وفضل المجدد  
ما لم يكن  
عن الامانة  
فعل المجدد  
لكون على فضل  
ورجال الفضل  
لان العلم  
الموصوف  
الارباب  
نظر على فضل  
العلم والفضل  
لما علم  
لكن من اجل  
ان الله  
على فضل  
العلم والفضل







فان الحادثة  
الذاتية لا تكون  
كلية على جميع  
عناصر الجوهر  
كلية انما هي على  
نحو ما علم ان النفس  
الاول لا ينفك عنه  
صاحبها بل هو في  
الوجود في نفس  
في النفس بل في  
هو الذات في  
والمال في ذاته  
فليس في ذاته  
المحذوف من الوجود  
المتصور منها هو  
المتصور لان  
وحي لا يتبين  
وزيد الموجود  
لا العلم القريب  
اسم وكله صاحب  
كلها كالحكم  
اتم وسلم  
اعلم ان العلم  
الارض والقابل  
يكون كل واحد  
من ان كل واحد  
وتبين الى العلم  
القوم الذي  
نقول ان الصفات  
الصفات ووجه  
الصفات

[illegible]







منه  
في مثل هذا  
نزلت من  
التي هي  
واذا  
عك  
الصادق  
والله  
اعمال  
في العلم  
بور  
ما  
صل  
الارادة  
القدم  
وصلى  
اعتماد  
باني  
من خلقه  
الاشرار  
فعله  
لا  
العمر  
ركي  
والفرد  
ما  
اوى  
النفد  
عن  
ما  
جمله  
ولا  
ولا

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم  
شربنا على ذكركم الحبيب مدامة  
سبكتنا يا هادي من قبل ان يخلق الكرم  
ميكويد که نوش کردیم و با یکدیگر دست کامی خوردیم بر یاد حضرت دوست که روز محبت  
همه دست شد ای که بدان دست شمیم بلکه بوی از آن روز دست شمیم و این پیش  
از آفریدن کرم بود که درخت انکور است و ماده شراب نوره بر سر و شور و باغچه  
روزی که مدار جیح و افلاک بخود و این شراب و آتش و خاک بخود بر ما و نو  
ست بوم و باده برست هر چند نشانداده و تاک آخری ما بزم عشق و محبت  
بر جبهه کشان حقه کله جود نشان بر یاد توان روز صبور زده ایم گزناک نشان  
بخود و از تاک نشان لها البدر کانس و هی شمس تدبرها هلال  
و کمر بند و اذ از محبت بخم میکويد بر آن شراب را عا الدوام ماه تمام است  
جام و حال آنکه خودش افتابی است در ديفان و بر آخی که میگرداندش انگشت ملال  
مثل تش و بسیار پیدا می آید وقت این بخشش باب ستاره رخساره از شکله جواب  
ماست تمام جام و می هر مین و ان هر مین و ان هر مین را هلاست میر صد اختر خشنده  
مویا کرد و چون آتش می زاب شود لطف پذیر و کو لا شداها ما اهدناک لیل  
و کو لا شداها ما تقویرها الوهم میکويد اگر نه بوی دلکشی فایا شیر  
راه صواب بصورت فنی نه او را ستر بودن و اگر نه لم نور و بر تو ظهور و لا شکر  
بقدم و هم طریق تصور حقیقت او نتوانستی سیر من کمر بهرستان شد رنگت مر  
شکل بر دی گرسوی بکده با در چشم حوز یافت نور و نور که در ک حقیقت و شکر

و لم یبق منها الدهر غیر خفاشیة کان خفاها فی صدور النبی کتم میکويد  
با فکده است مصرف روزگار و عول لیل و نهار از آن ی که جاها را بمنزل جانت و جاها را و را  
بشاید ابدان جز بقیة جای که کو بیابانها در سینه خد متدان بکشد است و بهمان فریاد  
و فغان که باز در کوی مخان می خورده ز می نه نام یا بدنه نشان ران کوه بهمان کشت که بر خلق جهان  
مست است نهان کشتن او نیز فان ذکر کشت فی الحی اصبح اهلها تشادی و لا  
عاز علیهم و لا انعم میکويد اگر یاد کرده شوقان می در نواحی که قبله مقبول و قبله زنده دلاست  
هر آینه اصل آن حرم است شوق و از غایت ستر از دست رفته و حال آنکه ران آن گران ستر عاری  
و نه از کناه می بر سر عیاری آن مجوام که عقل از دست شوق سبک شده اختیارش از دست شوق  
مطرب چو بوضعت او سر و دلت از دهر زنده تا کنه شوق قدس بین اخلاص الدیان نصا  
و لم یبق منها فی الحقیقة الا انهم میکويد آن ی که در دهر غما مضاعف شد و بمل مقامات  
علی از مقام سفلی متبله کشت و در درین لایع هیچ پادشاهانه از آن نام و مدد که جویفردی  
است تمام نماند و زاده می در قی و دهم نماند کردار دل خم زلطی می صوفی در حلقه از دهر نماند  
و این خطرات یومنا علی خاطر افره آقامت یه الا فراح و ارتحل الهمة  
میکويد اگر حظور کند روزی آن پادشاه بر ساحت خاطر جواز می آید که از آن مسافران آن ساحت  
بغیرت می در راحت قصد اقامت و بجا و ان حرم آن یغی ازنده و الم کوسا حلت خند  
از باده عشق عصب بر باد و ویران شده حادثه آبا دلوخ بر خاطر بکشد و شود راننده  
و غم زانرا زارده و کو نظر النملان ختم ایاها لا سکرهم من فوئاد ذلک الحکم  
میکويد اگر بهینند نه بیان الحی محبت و میمان نشین عشق و عودت ختم او و مهر و عای آن  
شراب بر آینه است که در انداختن شراب نوبت به مجرای ارا و دیدن یارب  
چی است این که بود احواله در لعل بر عین از صید به که هر عشق نزد مفارقه و یاد شود  
مست از ان نظاره و کو فخر اینها شری قهر بیت لعاد قد الیه الروح و انشعش







مراد بجهت کوه مریدان و جماعت مستفیدان باشد و مراد ببلوای جیش مرشد کامل کلمه وار  
 در معلوم و هدایت بر مقصد و مراد میان این طایفه اشتها تمام یافته است یعنی اگر رقم  
 زندگانی حقیق و ربک العلم الذی علم بالعلم بر لوح جبهه روحانیت مرشد کامل که  
 نفوذ دارد بر همه جسمانش سمات و صفات شراب محبت و ایتیه را بخدایت  
 ذالما اختصاص آینه مست گرداند و از وحشت سحران رقم مرشد را که در کثرت  
 احاطت و ظل و حریت آن کامل اند و جلالت و ارادت و رفقه متناسب در استقامت  
 کمالات و استفاده مقامات و حالات یک روی و یک دل یاری که بیداری و زبونی  
 آن به که بزیر پای او بخت شکر کرمی نخوری زجام لعنای باری ارسیده چشم مست  
 و مست شور فیه اب آخلاق النما می قیمتندی لها لایطریق الغفم من لاله و  
 و یکم من لایعرف الجود کف و یحلم عند الغیظ من لاله حله رزنام  
 صفات مریدان و جماعه اخلاق مریدان آن مدله و شراب آن ندان محفل و حریفان  
 مجلس اهل در اهل راه مرید بسور غم دست هر کس که نخست مرکب ارادتش نشک  
 بوده باشد و عنان غمیش نیست می نیک که خوی دل از ازاران پاکیزه کند سیرت  
 می خوار از راه بنمایه بسوی غم در جبین مطلوب طلب کارانرا و بجهت سبب لاله  
 و شراب آن قدم قدم در دانه کرم مرشد ناجوانمردی که نه دست او بر بند و سخی توانا  
 باشد و نه کف او با وجود و عطاش آنرا و بجهت سبب بای سلم رجا و شادمانی  
 که عند باد خشم حله و آس و سبک ار که نه بکلم موصوف هم باشد و نه بر دباری معروف  
 مظل که سب و روز دم اندوزد از حودت می جو و کرم آتوزد و از آنکه پشت ناب  
 می آتش خشم که نازده علم و ستم افروزد و لقوال فذل القوم لثم فذل امها  
 لا کسبه و معنی شما لیلها اللثم میگوید اگر به شخص میان قوم خویش بیاد داد  
 و عنایت و دکان جا اشتها یافته بهر بوسه دکان ابروی می و کلوی مراد می  
 بقیه میکنند تا می را بدان بگذرانند و صاف را از در و جدا گردانند هر اینها حاصل کرد

۱۰۰

آن بوسیدن مر آن شخصی را اخلاق حمیده و اوصاف پسندیده که مقتضای شرب آن می شود  
مدامت بر در است خجسته و سخی و حلم و حیا و غیره اما آن ساد که راه بویسان کرد و در  
جمل طریق تو بکاران گیرد سر بوش بسوی می اگر بوش زند خاصیت و خوشی که آن  
گیرد آن ساد که ساخت طالع مقبل او خاک بند میانه تا منزل او خشت بسجده را باد ب  
رد بوش سر دل خم رخت و بر دل او و حشاید که مراد بقدم قدم برین باشد که در  
فطرت وی استعداد معرفت و قابلیت محبت بود بنابرین استعداد و قابلیت بقدم است  
یابد اما هنوز آن معرفت و محبت از خوت بغفل نرسیده باشد و از بطون بطور هر چه  
نیجایمیده و بدین سبب بحمل و ولادت میوم گردد و مراد بقدم کا ط باشد که دکان بسند  
محبت و سر بوش سر معرفت و نیز میکند میان آنکه لایق استعداد و محبت عاشق  
است از حقایق محبت و دقایق معرفت و میان آنکه لایق استعداد و محبت عاشق  
نظیر می رسد و از لایق نگاه میدارد پس حاصل معنی آن شود که اگر چه استعداد که هنوز  
اسرار محبت و انوار معرفت در وی ظاهر نشده بیگفته باشد بیای بوش عارف کامل و عمر  
و اصل هر این حاصل شود و او را بهی خدمت و برکت صحبت آن کامل در هر استعداد  
وجود باشد از اسرار محبت و انوار معرفت ای دل کم غافلان و با با کان کوی و کان  
زمره دهم همسکان خوی حاکم که زلالی غیب پاک شود زندها متنازع قدم با کان روی  
یَقُولُونَ يٰ حَيْثُهَا وَانْتَ يَقُصُّهَا خَيْرٌ اَجَلٍ عِنْدِي يٰ اَوْصَاةِ اَعْلَمُ  
صَفَاةٌ وَاَلَا مَا وَقُلْتُ وَ لَا هَوَى وَ نُوذِرُ لَا نَارُ وَ رُوحٌ وَ لَا جَسَدٌ  
میکند بدو مطالب استعد و مریدان سر شد که این مدام که در دنیا است که نشانه روح خواش  
لکروی کفر و با لایق فصاحت گوهر اوصافش سفر و صفی چند نفی بار کوی که است  
عطش بار این است و فهم رسد در آتش برانده و طایفه تو بکار اوصاف اودا  
و بر باری آن که نیجی توانا می گویم کسی که بر بخانه عشق و دلا و میرزا ابات میرزا











خواهم نزد مقصود دل خفته که گرسه جبار از تو جان در آید و بسی عاقبت امر را از انظار غایت نگاه دار  
و غایت نظر را از غایت صبر و استقامت و در پناه آورد تا نفس با تو است با ما بقصد و کرامت هم  
کن و جوهر منقطع کرد و بطرف و غایت فریاد رسر نای ای صفت تو لحظه لحظه از غایت کن که  
صد نفس تو از کف تو بر لود کن خواهم که شود صغیر عمر را بر یاد تو ختم شد برین ختم سخن  
بغایت رسید و بهایت انجامید روشش فم نیز کام و جنبش خاصه به الامام در قطع مراحل  
شریب این لوانع و طر منادان تالیف این بدایع و تاریخ یزید خروجه الی اعمیه علی سبیل  
الاباء و التعمیه به دعوی فضل حامی و لاف هنر در سلک بیان کسید این عقد کرد  
و ان لحظه که شد تمام آورد و بد تاریخ مد و سال دی از زتر صفر ام اس و ادوا سطا  
حاکم الاولاد و المشرک المقدس الرضوی  
سنة



ما سئل عن رجل  
 مريض وتوفي في  
 راسه في ثنية  
 ما دون واحد  
 رضى الله عنه  
 المصلحة  
 للقرية  
 والعدل  
 العدل  
 مصلح  
 سيرة  
 و...

الشيخ الرئيس  
 اقبل على النفس  
 قبل ان  
 ...



The first of these is the  
 fact that the population  
 of the country has  
 increased very rapidly  
 since the year 1800.  
 This has been due to  
 the fact that the  
 country has been  
 settled by a large  
 number of immigrants  
 from Europe and  
 America. The  
 result has been  
 a rapid increase  
 in the number of  
 inhabitants.



بسم الله الرحمن الرحيم  
 هذه الموجودات كلها صادرة عن ذاتة وهي مقترضة ذاتة  
 فغير متناقضة له وكل ما كان غير مناف ولا كان مع ذلك لعلم  
 الفاعل فهو مراد به ما سلب ولا نه عاشق ذاتة فغير متناهي مراد به  
 ذاته فيكون الغاية في فعله ذاته وكونها مرادة ليس هو لاجل غير  
 بل لاجل ذاته والغرض بالايكون الاتصاف الشوق فانه لو لم يطلب  
 هذا فبقية لا يشتهاه وحيث لا يكون الشوق لا يكون الغرض  
 وايضا الغرض هو السبب في ان يصير الفاعل فاعلا لغيره ان لم يكن  
 ولا كونه ان يكون بواجب الوجود لذاته الكمال هو تام ام  
 كجعله على صفته لم يكن عليها فانه يكون ناقصا في تلك الجهة فقد عرفت  
 ارادة الواجب لذاته وانما بعينها علمه به نفسا غائية ورضاه  
 كل واحد من العقول الفعالة المشرقة بما يليه وجميع العقول  
 الفعالة مشرقة في الامور المادية ثم التهادية في جهة المادية  
 اشرف من علم الطبيعة ويريد بالاشرف منها ما هو اقدم من ذاته  
 ولا يصح وجوده لئلا يجد مقده والحكماء يستعملون ما يحتاج اليه  
 في وجوده ولقاء الحكماء الاول بالاحتياج اليه في لقاؤه  
 ووجوده الحكماء الثاني الادراك انما هو لنفسه ليس الحكماء الاول  
 بالاشرف من العلم والافعال والدليل على ذلك ان الحكماء قد يتفقد

عن الحواس ويكون لنفسه لا يثبت فيكون الا في حواس ولا يدرك بالافعال  
 بالحواس ويدرك الصور المعقولة بتوسط صورها الحسية او يستفيد بعقله  
 تلك الصور من حواسها ويكون معقول تلك الصور لها مظاهر لحواسها  
 والا لم يكن معقولا وذلك لعدم القدرة واصحابه فمما ادرك الصور المعقولة  
 الى توسط الصور الحسية بخلاف الموجودات فانما يدرك الصور المعقولة  
 منسبا بها وعقلها لا يتغير وحصول المعارف لا يثبت ان يكون من جهة  
 وادراكه للمكاتب من جهة احاسه بالخيالات ونفسه على القوة فالعقل  
 نفسه مستفدة لان يحصل من غير نفسه ومع حيث لا يتغير والسبب في  
 حصولها يستفاد منها وادراكها وادراكها بالدين ولها الكسب والادراك  
 المعقولة فتعلمها يحصل من غير حاجتها الى الصور الحسية التي تارة يتغير  
 منها غير نفسه ومع حيث لا يتغير كاشف في حصول الاله ايل الطيف  
 والحواس من الطرف التي يستفيد منها النفس لان في العلم بالاشياء  
 ما امرت عليه للهي لا يعرف بها وانما الاشياء صفاتها التي يكون  
 وهي مجردة ولا يشترطها الملائمة التي ولا يملكها الرجوع الى الحواس  
 وانما التي تدركها بالافعال التي تتحقق بذاتها وعلمها بالاشياء  
 منها من احوالها فانما تدرك في العلم بالاشياء التي يعرف ذاتها  
 واهوالها وصفاتها بالاشياء التي هي العقول الالهية يمنع النفس  
 عن التدبر في اشياءها وادراكها فمما يدرك الاشياء بتخييله المعقولة  
 لا تخد ابدا بالاشياء بل عليها ولا تنال بالافعال العقلية ولم يعرفها  
 بل في اشياءها فمما تدرك الاشياء بتفوقها وتوهمها لا وجود  
 للعقلية وانما هو اولى من العقل والوقوف على الاشياء



ليس في هذه البرهان لا يعرف حركتها الاشياء الا انهم لا يعرفون الا انهم لا يعرفون  
 ولا يعرف الفعل كغير واحد منها لانه لا يتحقق بل انما يشاهد لها  
 خواصها واضر فانما لا يعرف حقيقة الا ولولا العجز والتقصير لا العجز  
 ولا ان روى الهواء والارض والماء ولا يعرف ايضا حقيقة الا واضر  
 ومثالي ذلك انما لا يعرف حقيقة العجز بل انما يعرف شيئا له هذه الخاصية  
 وهو انه الوجود لا يعرف حقيقة ولا يعرف حقيقة العجز  
 بل يعرف شيئا له هذه الخاصية من الطول والعرض والارتفاع حقيقة  
 انما ان بل انما يعرف شيئا له ذلك وفيه فان المدرك والعقل لا يتحقق  
 ليس حقيقة العجز بل خاصة له او لازم والعقل حقيقة لا يدرك ولذلك  
 يقع الخطأ في سميات الاشياء ونحن انما نبين شيئا مخصوصا عرفنا انه  
 مخصوص بخاصة لا او خاص عرفنا ذلك التواضع اخرى بواسطة ما عرفناه  
 او لا ثم وصلنا الى معرفة انها كما لا مرق النفس المتكافؤ غير ما عاينا شيئا انما  
 لا حركته انما بل في سبيل الاشياء عرفنا ما او عارض لما او لازم  
 ومثاله من النفس انما راينا شيئا يتحرك فاشبهنا تلك الحركة بحركتها وراينا  
 حركتها لم تحركت ما يراها اجسام فعرفنا ان حركتها كاحداثها لا تصفها خاصة  
 ليست لساير الحركات ثم نتبعها خاصة ولا زنا فتوصلنا بها الى انها كذلك  
 للعرف حقيقة الاول بل انما يعرف من انما يجب الوجود بهذا لازم من  
 توازن الحقيقة ويعرف بواسطة هذا لازم لو انما اخرى كالعناية وسائر  
 الصفات اجزاء البسيط يكون اجزاء الحدة لا القوة ومثالي  
 بعرضه فانما هو قوة فلا جزء له ونحن نعرف في الاول ان واجب الوجود  
 بذاته معرفة او لا غير غير الكتاب فانما يقيم الوجود انما هو بل ولكن ثم

من اجل

يعرف ان واجب الوجود بذاته يجب ان يكون واحدا بواسطة ما عرفنا اولاً  
 انه واجب لذاته احد اجزاء الحمد وقد لا يكون لاجزاء ذلك  
 كان بسيطاً وحده يتخرج العقل شيئا يقوم مقام العجز وشيئا يقوم  
 مقام الفصل وانما في المركب فان العجز يناسب المادة والفصل يناسب  
 الصورة الوجودية وانما لم يتبين لا متقنا انما لكن الحكم في  
 الاول الذي لا يمتنع لا غير الا انما يشبه ان يكون الوجود حقيقة او انما  
 لا يتحقق ذلك الصفة هي انما الوجود ليس كما الوجود ووجوده كخصيص  
 باله بل هو محض لا اسم لا غير عجزنا كما الوجود وشبه ان يكون  
 او لا يتحقق في ان حقيقة الواجب لا لا لا لا الواجب المعنى العام و  
 معناه انما يجب الوجود وقد نزع العقل بالضرورة انما يعرف حقيقة  
 كل قوة ولو كان يعرف حقيقة الاول كان وجوب الوجود وشرحهم تلك  
 الحقيقة انما كان معلولاً لقوة مطلقاً اي لا يكون على اليد  
 على ذلك كالتكلم لكن لا بد لما عجزنا اخرى يكون هذه القوة في حكم الواسطة  
 سواء كانت مشابهة او غير متماثلة فلا يصح وجودها ما لم يعرض طرف غير معلول  
 والعلة يجب ان يوجد مع المعلول فان العلة التي لا يوجد مع المعلول  
 ليست بل لا يتحقق بل معشاة او معشاة وهي كالحركة الجبراء  
 تنصه ونسبته الى الملائكة كنبية الغبار والارض الصورة ليست  
 على صورة لها بل صورة للمادة وهي على صورة المركب ليست على المركب  
 سبب بخضرة في السماء احاطت الملائكة مع غير الملائكة والوجود  
 غير مراد والملائكة ليست في هذه القوة غير خطتها يوم لا يعرفها  
 او انما في هذه القوة انما ذلك ليس يعرفه الكوا المطلق فانما في هذه القوة



واحد بل معناه ان هذا في سراده المحض ثم ذلك في سراده المحض ثم  
 ثم ذلك في سراده المحض وانما يكون ذلك بالاضافة الى الباطن بان يكون  
 هذا اقرب الى الباطن من ذلك المتعلقان بما تنافس الوجود من  
 حيث الاضافة وكون ذلك المتعلقان من حيث الاضافة المتضاد  
 بل بينهما التضاد بسبب الشارح ويكون كل واحد منهما معقول المبدأ المتكسر  
 الاخر بسبب الشارح فيصح ان يقي انهما حيث هما متضادان متضادان  
 اذا قلنا لا خفيف ولا ثقيل غير ان خارج عن خبر الحق والحق  
 لا ان متوسط الضد هو الفاعل في القابل في المفعول اشارة  
 عن غير واجب الصور الا لوان انما يحدث في الطول من حصول  
 المظهر ليست في ذاتها موجودة وبعدها عرض يحصل بواسطة سبب كونهما  
 مختلفان وان بعضهما بعضا يوجد اختلاف الاستعداد في المواد  
 كل بالبعد عن واجب الوجود فاعا لصير بواسطة عقلة له هذه الصور  
 المعقولة يكون نفس وجودها نفس عقلة لها ولا تميز بين المتكسر ولا ترتب  
 له ما عدا الاخر فليس معقولتها لا غير نفس وجودها فاذن من حيث موجوده  
 معقولة ومن حيث معقولة موجودة كما ان وجود الكتاب ليس الا نفس معقولية  
 لذاته فالصور المعقولة يجب ان يكون نفس وجودها نفس عقلة لها والاك  
 معقولة اخرى على كونه تلك الصور فكان الكلام في تلك المعقولات كالكل  
 في تلك الصور وتكسر قائلون ان السواد من حيث هو كشيء ومن  
 حيث هو مستفاد شرف لا يستعد وموثرهما وليس كذلك فان الاستعداد  
 هو نفس السواد غير المتحد به وهو انما يستعد لا كشيء فان السواد يجب  
 ثبوت على الجنس الفضل وليس الجنس والعقل موجود في المحدث حيث يكون المحدث

لربان

وخرج ان بل بها خبره وتولى ان يستعمل في ان يكون مركبا كالحق  
 الوحدة غير مدغم غير متقسم ليس هناك تركيبة الا لم يكن وحدة وكما تقول  
 في الاول انه واجب الوجود وليس هناك تركيبة طبيعة الاما  
 كما يرى في الطبيعة غير كانية ولا فاسدة بل مبدعة ومستمدة بالاشتراك  
 الكانية والاطية هذا لان في كانية فاسدة وكذلك طبيعة كل واحدة  
 من هذه مبدعة غير كانية ولا فاسدة ومستمدة ومستمدة بالاشتراك  
 والاطية هذه الا من حيث خبره بل هذه الا من كانية ولا فاسدة  
 المعقول في الشهود وجوده من ذلك الشئ فان كان وجود ذلك الشئ  
 كذا في ذلك اذ كان ماديا كان معقولا كان معقولا كذلك وان كان وجوده  
 لذاته كان معقولا لذاته وذلك انما كان مجردا وان كان وجوده في الاشياء  
 بهذه الصفة اي مجردا فهو معقول معقول لذاته فمعقولة الشئ بعد وجوده  
 كغيره في المادة وعلاقتها فان وجد ان هذا النوع الوجود في الاشياء  
 لذاته وان كان في ذاته ولم يكن مجردا في الاشياء كان معقولا لذاته  
 كغيره في المادة الوجودية الوجودية واجب الوجود لذاته والكل في وجوده  
 علم الواجب بذاته بالكمال وكل ما سوى الواجب لذاته فهو وجوده لغيره  
 عز وجل والواجب فاذن يكون ناقصا في ذاته فالحكيم الاول لانه  
 كامل الوجود بذاته ان الواجب لذاته هو الغاية اذ كل شئ فغيره  
 كما قال ان المار كمال الشئ وكل غاية في خبره فهو مطلق الاول  
 تام القدرة والكل والحكيم كل في جميع احواله لا يدخل جميع تلك السبب  
 ولا حقيقة عز ولا قصور والاك والاعمال التي يدخلها الاشياء الطبيعية  
 انما هي تابعة للقدرة ولغير المادة غير قبول النظام التام معقول الكذا



بالقوة لا بالفعل فليس لها ان تفعل وقد يكون شيئا بعد ذلك لان قيل  
 ودفع بل حركة بعد حركة والكانت تحرك حركات كلها وقد هذا  
 وحيت يكون الكثرة يكون من نقصان لما كانت الكواكبر ذواتها كثيرة  
 اذ فيها تركيب من مادة وصورة من النفس كان في عقلها نقصان وان يكون  
 الكمال حيث يكون الباطن هو الاول والعقل الفاعل النفس  
 اذا ادرك شيئا فانها تطلب الاستمرار لا التذكر فاما الاستمرار بل  
 يكون ذلك من تواليه ذلك ليس سبيل الوحدة في موضوعاتها  
 سبيل اللوثة في الباطن فالوحدة في المادية وهركالو لا تقوم  
 بالبطر عليه ولا يكون غير معارف موضوعات الوحدة لا يقو بها و  
 ليس سبيل تلك الموضوعات مع الوحدة كسبيل الفصول مع الاجزاء  
 الاعراض والصور المادية وجودها في ذاتها هو وجودها في موضوعاتها  
 طالعها عليها الانتقال من موضوعاتها بل يظل عنها والنفس المادية  
 صور مادية والنفس الانانية ليست صور مادية وهي غير منطوقة في القوة  
 والشبهة في قولنا انية الباطن وبل هو قولنا وان كان في الما كيف  
 بطل بطل المادة وهو قولنا النفس الانانية ان كانت قائمة  
 بذاتها فانها لا يتغير عن هذا التبدل الما في كل نفس بل يخصر  
 بغيرها وخصص هذه النفس غير تخصص تلك النفس فليس تخصص تلك  
 الكمية لا تعرفها معقول الاول من اشخاص الالوان الكمية الفاسدة  
 ليس يصح ان يكون محمولا على اشخص ما ان ذلك المعقول هو معقولها  
 من حيث هو نفس الالوان المعقول لمع الاشخاص ومن هذا اشخص هو نفس  
 الصورة الحاصلة المعقولة لان فاسد الما لا يشخص الموجود فانه ان تاتي

اليان لمع ان يكون عقل هذا الموجود لانها شبه بها به وعلل من شارة  
 حسية اليان ومن هذا اخر مث لا يدرك عليه اشخص الما الما اليان  
 بل يجب ان يكون معقولا كليا يصح حمل عليه وعلى سائر اشخاصه  
 ان يجب ان يكون لموجود فان الفصل هو الذي يحقق وهو  
 المعوم لوجوده كل شي يكون بالفعل شي صورة لذلك ثبت  
 الصورة لحياتها تصور الانها تقيم الاحكام بالفعل الاشياء التي  
 يكون وجودها كالمعارضة النفس الناطقة يدرك ذاتها والقيود  
 بغيرها كالقوة الباصرة لا يدرك ذاتها اذا تطلب صورة  
 النارية وحده صورة الهواء يبطل الصورة الجسمانية وكيفية  
 صورة جسمانية اخرى مع حده الصورة الهوائية لان الالوان التي  
 هي الانشادات لنفسها او شيئا تعرض للانكسار بتغيره يبطل  
 بالتأخر والتكاثف انما حقيقة هو كمال الوجود وهو واجب  
 الوجود بحقيقة والشرع ذلك الكمال النقط كلفه في الخط  
 وهو مثل التجميع لانهما حالة للخط المثلث السطح بغيره انهما  
 والعرض في المقدار وليس هو مقدار بوجه الترتيب انما في ذلك هو  
 ان يمكن ان يفرض من بعد الما المقدارية من فصل ارض لا كسبية  
 المقدارية الما الصور الجسمانية فان هذه النسبة لنبية فاض الما الصور  
 الوحدة فاعل للعدد فلهذا كلفه في الخط المثلث السطح لست  
 فاعل للخط فلهذا كلفه في الخط المثلث السطح لست  
 ناشية من خط اخر كوني النقط الاول اقله تطلب في الترتيب  
 فان النقط انما هي نقطة بوجه لا بغيره اذ تطلب الكسبية بوجه



لم يبق النقط ولم يبق النقط الذي النقط منه الذي  
فرصه ولهم وجوده سرية وتنفذ في الوجود كالان والاعمال مثلاً  
فان كل واحد منهما انما مشوق من اجزاء متفرقة وبالشهر اليه حده ثم سائر  
الكثير من ذلك كونها من عاقله ومعقولة لا يلزم ان  
يكون هناك اشياء في الذات ولا في الاعمال فالذات واحدة والاعمال  
واحد لكن في الاعمال تقدم ترتيب المعاني النفس الانانية  
انما تعد ذاتها لانها مجردة والنفس كجزءية غير مجردة فالعقل والاشياء  
لان عقلية التي هو مجردة عن المادة النفس انما يدرك بواسطة الآلات  
الكثيرة المحسوسة والمخلوقة والاعمال العقلية فانها يدركها بآلاتها  
ونفسها بآلاتها والاول والاخر والاعمال العقلية فآلية ذاتها لان  
مصور كل شيء عنده ووجهه اليه  
فريقا لها فلا حاجة بها اليه ولعلها اذا فارتد ولم يكن كالملة كانت  
لما تحيلت من دورها في شرطها في تحصيلها كما هو شرط وجودها  
الان ان لا يعرف حقيقة التي هي الان من معرفة الاشياء  
هو كسب ثم تميز العقل بين التماثل والمباينات ويعرف بالغير  
بعض لوازمه وانما هي في احد ويندرج من ذلك الا معرفة تعرفه محنة  
غير مخففة النفس كلها محتاجة ذاتها انما لا يمكنها بالغير  
وهي مستعدة لذلك مستعدة او اقربا او بعيدا النفس وان لم  
يكن في البدن فان قوتها التي يعرفها بما في البدن وهي مشبهة بها  
وهي القوى مشتركة بينها وبينه من شعيرة عن القوة العقلية العقل  
اولا نية اذا اخذت من القوة العقلية لم يلد علمها حتى لا يتخرج في

والنفس

في الجاهل

كما لو معرفتها لانه مناهية عن القوة العقلية لانه يكون قد استعملت واذا  
فارت كانت تخصصه الكيفية لقبول تغير العقل الفاعل هذه  
الماينات والامانة التي دليل على اتصال النفس لا والاعمال اما كسب  
اجتنب ان يكون الاشكال الهندسي من غير خروج عن تعلم  
البراهين لتبطل بها احوال بواسطة فلا يتشوش في العقل استيعاف البراهين  
ولكون احوال مستقلة لا يشترط من غير الشرط انما يطلب برهان فلا يتأخر  
ولا يافع الرؤية ان شغل النفس قواها من غير ان يطلب لغيره  
لقبول الصور المطلوبة من غير عنده واسم الصور واسم القدر انما  
يتولد بين هذه النفوس الانانية فانية العقل بغير هذه  
الاشياء ثم تحيلها من تحيل الشيء ثم تعقل العقل والكوكيب  
يعمل الا ان يغير ذلك في حيث كبر حركات كالوجود والاشياء  
ان العقل يتصور الغاية مع تلك الحركات ولا يتصور نحن الغاية  
الذي يحدث في العقل عند التغير من الاول هو كالملة الذي  
يحتجنا عند تحصيلها اتصال الحركات الكسبية بحسب الارادة  
المحصله وكيف فيها تحرك واحد على سبيل العشق وذلك الحرك هو  
طلب الكمال اذا كان الكمال لا يحصل للنفس العقلية موجود  
احل حقيقي اليه لا يقف عنده بل يطلب حده اخر يقدره كما لو كان ذلك  
الاما لانها تفيض احكام المحصل هو ما يتغير به الوجود في الشر  
وتغيره عن شبهة المحصل بخل وجود الشيء المحصل المتغير بخل  
في تقوية وتكونه بالفعل شخص الشخص هو ان يكون الشخص  
معان لانها لا يكون فيها غيره وكل المعاني هو الوضع والابن والار



فاما سائر النقص واللوازم فبقا شرا كالتواء والغير الفلك  
 كامل في كل شرا لا في رصدها بل في هذا النقصا فيه الحركة فلم يكن  
 ان يكون ككلها من اجزاء المجموع اجزاء الحركة ولم يكن ان يكون ككل  
 جزء اجزاء النسبة اجمع ما في حشوه الا على سبيل التعاقب حركة  
 الفلك كمال لا ماله لطلب كماله ولو كان كمالا غير حركة كان يقف عند  
 اليه فالحركة كالتبث في المكان الطبيعي للاجسام المتحركة في الاستقامة  
 فلهذا يتحرك دائما ارادة الفلك الكواكب ان يتحركوا شبه  
 بالاول فينتفع ارادتها هذه الحركة ولم يزل حركتها وجوده الكائنات  
 فلهذا كمالا توافي العرض في الحركة العقلية ليس هو ليس حركة  
 بالمرئيه الحركة بل حفظ طبيعة الحركة اتما لم يكن حفظها في حقيقته النوع  
 اي الحركات الجزئية وذلك كما سبق نوع الا ان بالاشخاص  
 لانه لم يكن حفظ شخص واحد لانه كائن وكل كائن فاسد بالضرورة والحركة  
 العقلية وان كانت متحدة فانها واحدة الاتصال والدوام في هذه  
 الحركة وانما هذا الاعتبار يكون كالتبث في غاية الطبيعة الجزئية  
 جزئيا فالشخص الذي يكون بعده غاية الطبيعة اخرى فاما الاشخاص التي  
 لانهاية لها التي سبقها الا تكون التي لانهاية لها كل بعد الغرض  
 يتجلى دورها من ادوار الفلك لا يتحرك بحركة واحدة حتى يكون  
 ما يتحرك منه المشرق وما يتحرك منه المغرب فان هذه الحقة تلك  
 فانية لا يكون اليه في شئ من الاجزاء السواء فان جميعا يتحرك  
 والكواكب ايضا فانهما يتحرك على مراكزها القهقري في افلاك تدويرها  
 المعوا لعدم هو الذر في فوته ان يصير شيئا اخر وان

بهر

يصير كشي ليس له في الحال الفرق بين الوجود والمعدوم  
 من الوجود معدوم بالعرض موجود بالذات والمعدوم معدوم بالذات  
 موجود بالعرض او يكون وجوده في العقل على الوجه الذي يتق  
 استنوار العقل القابل لغيره وجهها احدها ان يكون  
 يقبل شيئا اخر خارج فيكون ثمة الفعل في الوجود يقبل ذلك الشئ  
 الخارج وقابل من ذاته لاح خارج فلا يكون ثمة الفعل في الوجود  
 فان كان هذا الوجه الثاني صحيحا فبازان يبق على البرى كمالا  
 الوجود الاول مابين لوجود الموجودات باسرها فذلك بعد  
 مابين لفعل الموجودات وكذلك جميع احواله فلا تقاس حركتها  
 احوال على ما سواه فكلما يجب ان بعد حركتها في التشبيه بقا  
 ذلك على الكبر الوجود كمالا لوازم ذاته والى لم يكن  
 كانت فلو كانت تعويضا تحيل بقوة خيال الكواكب والافلاك  
 كانت مخالفا لجميع ما يحدث ويكون الاله با وسائر الموجودات  
 في حاله واحدة لما احوال ونسبت لبعضها البعض فلكل النسب  
 كلها موجوده للاول في معاولة لثبات تلك النسب ان يكون اما  
 اضافية او نسبية تصارته لثبات تلك النسب به ان يكون اما نسبية  
 اضافية او نسبية تصارته او نسبية عليه ومعاولة لكل واحد من هذه النسب  
 لا يتماهي ولها اعتبار غير متماهي وكل واحد من تلك الموجودات  
 المليات والصوريين على الكسور معاولة للآخر ومضاة الشوا  
 لشيء ويكون لاضافة في اضافة وتكوين اضافية مع اضافية واحال  
 غير متماهي لانهما كمالا الصور والمليات متماهي لغيرهما متماهي و

شرا



ان يعرف النسب الترتيبية ثمانية وان كانت غير ثمانية لان تلك  
 الصور والذات الثمانية موضوعات للاعتبارات غير ثمانية وتلك الاعتبارات  
 يكون حاضرة لا يحتاج اليها اعتبارا لما يحتاج نحن الاول والعقد  
 الفاسد من جهة اسبابها وعللها كما لعقد انت فاسد من جهة اسبابه  
 مثلا انك اذا تخيلت ان كل عفت مادة في عرق بلعها حمر و يعلم  
 مع ذلك من اسباب ان خصا ما يوجد ويحدث فيه هذه فيعلم ان  
 هذا لا يخص محض هذا الحكم لا يفيد وان فيه الموضوع قد يوجد  
 حركة بعض الكواكب شيئا وحركة غيره يمنع من مضاد موجدا فحينئذ  
 شرا آخر الغايات في الامور الطبيعية بقدر الصور في المادة  
 لان طبيعة الشخصية انما تحل لتعقد صورة ما فمادة الكواكب  
 تتخذ الاشياء فتصير تخيلها شيئا كحدث شيئا كالحال حركاتها كالمركب  
 سياتي كحدث وقد يكون تخيلها سببا لا يقع تحتها من فروعها فتتبعها  
 على بعد شيئا وقد تخيل الاشياء فتصير سببا لا موطئ مثل ان تخيل  
 حرارة الهواء فتحدث في الهواء وقد تخيل فحدث شيئا لا يتوسط الحركة  
 او مع توسط الحركة والكواكب مقصور الحركة التخييلية واما تدعى اليها الحركة  
 ونقصها تلك الحركة فتعقد ما يحدث عن تلك الحركة قد تعقد ما يحدث  
 عن غير تلك الحركة لو كانت متغيرة غير تلك الحركة لوجب ان يحدث  
 حركات معا ومضادا وهذا هو تلك الاجرام والنقوس لا تخيل  
 التبع ولا يكون كاذبة الفسدة السبب في الاختلاف الواقع في التخييل  
 وكذب بعضه وصدق بعضه انما يكون سبب القابل ان يستعد  
 لقبول في المزاج وفي التركيب وعلية الاحتفاظ لبعضها بعض

توثير

وتوثير الفكر وعلوه من القوة العقلية كما يكون خاليا للسامع  
 عنه استيلاء القوة الخالية وليس في الفكر شيء من هذا الا انها تترك  
 صفها والقابل وقله العوائق فلا تخيل الا بالاحتياج دون الحيات  
 واما الغايل وهو العقل الغايل المقصود عليه العقد في التخييل  
 فهو احد فلا يكون قبل خلاف في المحل لا يحسن والبصير  
 حقيقتها ان لعقد معان مختلفة يكون لها لوزم مشترك للجميع  
 بعض تلك اللوازم وتختلف في البعض فاللوازم المشتركة فيها  
 مشتركها والمختلف فيها مشتركها ولا لوزم او اعتراضا لاسيما ان يكون  
 في لوزم لا مقومات فيقول انما لوزم بالاضافة الى المعاني التي  
 التقط منها هذه اللوازم وهي مقومات للعقل العام من حيث المفهوم  
 وذلك ان المعاني العامة لا وجود لها في الاعيان كالحبوس مثلا  
 وانما وجودها في الذهن فمقومة لوجودها في الذهن واللوازم  
 المذكورة في الكتب هي اللوازم بحسب المفهوم لا بحسب الوجود فالحسب  
 والحركة والارادة لوزم النفس ولكنها مقومات للحسب من حيث  
 المفهوم والتخييل لا وجود في الذهن الشرا لا يعيد بداته  
 والالم يصح وجوده والذات يتوهم في الحركة انها لعدم ذاتها بعد  
 سبب فاذا اطلعت الحركة الا واما تتبع لطلعتها وجود حركة اخرى  
 الا انقباض والانبساط في النضر هو بحسب الانقباض والانبساط  
 في النفس هما معلولا كما كنز انما الترتيب لظهور فعلها وقوس  
 وذلك اخف وانما يكون هو النفس قوى بحسب احياء جوده  
 الحرارة ويتبع الحسب ومنها حركة الانقباض غير محسوسة ولكنها معلومة



كتابخانه مشكوة  
 شماره  
 هديه آقای سيد محمد مشكوة مدانشگاه تهران  
 ۱۳۲۸  
 ۲۰۰۸

فانما لا يحل ان يوضع اما مكانها البايط لا فصل لها فصل  
 للكنز ولا غيره من الكيفيات ولا يغير من البايط وانما الفصل  
 للمركبات وانما كذا الفصل الصورة كحاجي ذر يا تجسر المادة  
 والناسك ليس هو فصل الانسان بل لازم من لوازم الفصل هو  
 النفس الانسانية الفصل الثوبه كاسيل المعرفتها اليه  
 وادراكها انما يدرك لازم من لوازمها فلا سبيل للمعرفة ما يفصل  
 به النفس الانسانية عن النفس الحيوانية وعن الناطقة والاشياء التي يوليها  
 في انها فصول فانما يدرك الفصول وهو لوازمها وذلك كالنطق  
 فان شئت يدرك الفصل المقوم للان وهو معا وجب لان يكون  
 ناطقا والتحديد بمثل هذه الاشياء يكون رسوما لاحد وتحقيق  
 وكذلك بالتميز بالاشخاص وباتميزه بالانزج الميتم  
 عليه الان ما شئت انك الاسباب في هو الان وحمل عليه غير حبيب  
 فان الان يتفهم الحيوانية ولا يصح ان يحيد في الميتم حبيب ان  
 هذا الروح هو التسميم في حيله الما حبه او ينفذ به  
 ويخرج ما هو من يستخلف به فانما الرطوبة في غدا استخرار هو  
 القلب وهذا الذي يحيد من غير يطلب ذلك كالراج وادعت  
 ولم يحيد من غير فانها لطيف ولا نوعها الذهن كماله يكون له اول  
 واخر فيهما اختلاف مقداري او عددي او معنوي والمقداري  
 كالوقت والوقت والطرف والطرف والعددي كالواحد والقرعة  
 والمعنوي كالجنس والنوع والوجود الاول والآخر بداهة  
 حوهر الصلابة لا يدخل عليه حركته وانما حركته طارئة عليه فقد تحقق حوهره

دارالمعارف

ولا كذا



135



124



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد

نام

میکروفیلم داده در تاریخ

۷۱۹۰

شماره میکروفیلم

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد

نام

میکروفیلم داده در تاریخ

۷۱۹۰

شماره میکروفیلم